



*Социальная структура, социальные институты и процессы*  
*Social Structure, Social Institutions and Processes*

---

**Научная статья**

DOI: 10.17748/2219-6048-2023-2023-15-1-113-149

УДК:

**МЕНТАЛИТЕТ АРАБОВ, ПЕРСОВ, ТУРОК И СЛAVЯН  
В ТЕОРИИ КЛИМАТА И УМРАНА ИБН ХАЛДУНА**

**Расим Байрактар**

Университет Гиресун

г. Гиресун, Турция

<https://orcid.org/0000-0002-7576-8183>

[rbayraktar@hotmail.com](mailto:rbayraktar@hotmail.com)

**Бурхан Баш<sup>1</sup>**

Университет Гиресун

г. Гиресун, Турция

<https://orcid.org/0000-0002-4868-5462>

[brhnbs28@gmail.com](mailto:brhnbs28@gmail.com)

**Аннотация:** Статья посвящена тунисскому ученому-историку и социологу, жившего в XIV в. – Ибн Халдун (1332–1406).

Своим научным трудом «Мукаддим» он внес заметный вклад в социологическую науку, развил теорию климата и умрана. В первой части данного исследования для понимания мировоззрения Ибн Халдуна отражена информация о социокультурной среде, в которой он сформировался, и аспектах, повлиявших на его становление. Затронуты его профессиональная деятельность в органах государственной власти того времени, а также отношение к науке и обществу, характер, проявленный в поступках.

Во второй части исследования кратко повествуется о работе «Мукаддим», в связи с чем представлен объемный обзор сведений о климате географических регионов, к которым автор проявлял интерес, а также о степени влияния кли-

---

<sup>1</sup> Аспирант кафедры социологии религии факультета теологии Университета Гиресун.

мата на общество. Автор, опираясь на научные сведения, пытается представить собственные выводы относительно характерных особенностей арабов, персов, турок и славян.

В связи с существующими различными мнениями в предлагаемой статье обращено внимание на их содержательную сторону, так как этот вопрос включает и задачу выявления и обобщения сделанных Ибн Халдуном выводов применительно к обществу, определения степени влияния климатических условий на общество, а также прогнозов развития названных народов, включая и современность.

**Ключевые слова:** Ибн Халдун, Мукаддим, теория климата, теория умрана, характеры обществ

**Для цитирования:** Байрактар Р., Баш Б. Менталитет арабов, персов, турок и славян в теории климата и умрана Ибн Халдуна. Историческая и социально-образовательная мысль. 2023. Т. 15, № 1. С. 113-149  
DOI: 10.17748/2219-6048-2023-2023-15-1-113-149

## Original article

### MENTALITY OF ARABS, PERSIANS, TURKS, AND SLAVS IN IBN KHALDUN THEORY OF CLIMATE AND UMRAN

**Rasim Bayraktar**

Giresun University,  
г. Giresun, Turkey

<https://orcid.org/0000-0002-7576-8183>

[rbayraktar@hotmail.com](mailto:rbayraktar@hotmail.com)

**Burhan Bas**

Giresun University,  
г. Giresun, Turkey

<https://orcid.org/0000-0002-4868-5462>

[brhnbs28@gmail.com](mailto:brhnbs28@gmail.com)

**Abstract:** The article is devoted to the Tunisian scholar-historian and sociologist who lived in the 14th century - Ibn Khaldun (1332-1406).

With his scientific work "Mukaddim" he made a notable contribution to the sociological science, developed the theory of climate and umran. The first part of this study, in order to understand Ibn Khaldun's worldview, provides information

about the sociocultural environment in which he was formed and the aspects that influenced his formation. His professional activities in the state authorities of the time are touched upon, as well as his attitude to science and society, the character shown in his actions.

The second part of the study briefly narrates the work "Mukaddim", in connection with which a voluminous review of information about the climate of the geographical regions in which the author was interested, as well as the degree of influence of climate on society is presented. The author, relying on scientific information, tries to present his own conclusions about the characteristics of the Arabs, Persians, Turks, and Slavs.

In connection with the existing different opinions in the proposed article, attention is paid to their substantive side, since this issue also includes the task of identifying and generalizing the conclusions made by Ibn Khaldun in relation to society, determining the degree of influence of climatic conditions on society, as well as forecasts of development of the named peoples, including the present.

**Keywords:** Ibn Khaldun, Muqaddimah, Climate Theory, Umran Theory, Social Characters

**For citation:** Bayraktar R., Bas B. Mentality of Arabs, Persians, Turks, and Slavs in Ibn Khaldun theory of climate and umran. *Historical and socio-educational Idea*. 2023. Vol. 15, No.1. P 113-149. (In Russ.).

DOI: 10.17748/2219-6048-2023-2023-15-1-113-149

## **Введение**

Ибн Халдун – мыслитель, занимающий особое место как в мире мысли, так и в исламской литературе. По мнению некоторых ученых, он историк исламской цивилизации или культуры; иные видят в нем политического мыслителя, экономиста, юриста, урбаниста; третьи же считают его теологом. Это объясняется богатством содержания его научного труда «Мукаддим».

В научном труде он высказал идеи по вопросам социологии в таких областях знания как история, экономика, право, политика, урбанистика, экология и теология. Он изучил климат географических регионов и обратил внимание на его влияние на формирование и развитие обществ. Эти сведения, относящиеся к характеристикам обществ, позволили ему составить некие прогнозы. В этом смысле его работы привлекли внимание мыслителей социологического направления как восточного, так и западного мира. Следует добавить, что и в современных условиях произведение «Мукаддим» Ибн Халдуна читают на француз-

ском, английском, испанском, португальском, хинди, японском, русском, персидском, урду и турецком языках (30, с. 8-12).

Ибн Халдун (полное имя – Абу Зайд Валиюддин Абдуррахман ибн. Мухаммад б. Халдун-аль-Хадрами) родился 27 мая 1332 г. в Тунисе, в районе Хадрамут в Йемене, в известной семье, которая переселилась туда во время завоевания Андалуса, а затем эмигрировала в Северную Африку. Первым представителем этой семьи, прибывшим в Андалусию, был Халид б. Осман б. Хани. Андалузцы иногда добавляют части слова «вав» и «нун» в конце существительных (арабское множественное число), означающих имена, например Зейдун, Хамдун. Они так же переделали и имя Халид в форму Халдун. Следовательно, потомки Халида б. Усмана Халдуна прославились под именами Ибн Халдун, Бену Халдун (сыновья Халдуна, халдунгилы). Встречаются много людей местных, известных под этим именем, со временем Ибн Халдун стал широко известен как автор «Мукаддима» Абдуррахман ибн. Мухаммад б. Халдун аль-Хадрами (16, с.16-17).

Ибн Халдун вырос среди разных культур. В Тунисе, Марокко, Тилимсане, Андалусии и Египте, где он жил, одно правительство сменяло другое. Эти государства постоянно находились в состоянии войны, борьбы за власть и внутренних противоречий. Таким образом, в этих регионах не было стабильной, долговременной власти. И хотя, как известно, власть временных правительств имеет негативные последствия для общества, Ибн Халдуну всегда удавалось превратить эту ситуацию в благоприятную возможность. Он умел привлечь на свою сторону множество государственных деятелей и чиновников, а также ученых мужей.

Ибн Халдун иммигрировал из Андалусии в Тунис из-за смены власти и учился там у многих ученых. Действительно, именно здесь он познакомился с Фахрадином Рази (1149–1210), Ахмадом аз-Завави (1192–1282), Мухаммадом бин Ибрагимом аль-Абили (ум. 1356), Абуль-Касимом ибн Ризваном (1318–1381), Абу Мухаммадом Абдулмухеймин аль-Хадрами (1276–1348), у него была возможность брать хадисы, сийер, кираат, фикх, калам, логику, философию и математику у разных ученых (16, с. 21-24).

В этот плодотворный период своей жизни его планы нарушила эпидемия чумы (1348). Чума, распространившаяся в Тунисе, унесла много жизней. Приехавшие в Тунис ученые, из-за чумы снова вернулись в Марокко. Столкнувшись с этой ситуацией, Ибн Халдун тоже хотел вернуться в Марокко, чтобы продолжить свои изыскания, но его старший брат Мухаммед отговорил его от этого (10, с. 56-66).

В Марокко Ибн Халдун посчитал возложенные на него задачи слишком простыми. Он ставит новые задачи, для решения которых он мог бы использовать знания высшего порядка. Однако он поссорился с не удовлетворившим его

просьбу визирем Марокко и снова вернулся в Андалусию. Он прибыл в Гирнат в 1362 г. В этот период в Андалусе правила династия Насри. Ибн аль-Хатип (1313–1375), визирь насридов, знал Ибн Халдуна из Марокко, и, поскольку были периоды, когда они работали вместе, время от времени оказывал ему услуги. И вскоре Ибн Халдун привез с собой свою семью. Но в дальнейшем Ибн Халдун стал враждовать с другими визирями, а его отношения с султаном, естественно, ослабли. Это положение дел Ибн Халдун объяснял тем, что в «политике нет верности» (19, с. 44-46), и пытался абстрагироваться от ситуации, в которой ему приходилось существовать. Позже он перешел на должность хаджиплика (консультанта) в Бикайе, но и здесь его ждала напряженная работа. Всюду, куда он ездил (Магриб, Бескера и Марокко), он очень интересовался политикой. Хотя то, что пережили эти страны, глубоко влияло на его образ мыслей, он продолжал мигрировать с места на место. Ибн Халдун, уставший от политических игр в странах, по которым он путешествовал, нашел убежище в государстве сыновей Арифа (1375–1378). Здесь он остановился в крепости Ибн Салама и, обретя спокойствие, всецело посвятил себя научным исследованиям и написанию трудов. Здесь родился «Мукаддим», который является вступлением к его произведению «Аль-Ибер» (10, с. 56-66).

При написании «Мукаддима» он первым делом приступил к изучению истории арабов, берберов и племени зенатов<sup>1</sup>, и хотя он болел в эти годы (1374–1378), вскоре оправился от недуга. Он написал письмо султану Туниса Абу Аббасу (1370–1394) о том, что хочет продолжить работу над своим произведением, и его просьба была удовлетворена султаном. Вскоре он вернулся с семьей в Тунис.

В Тунисе он хотел полностью посвятить себя науке и представить здесь новые работы. Однако и политика не оставляла его равнодушным. Султан Туниса Абу Аббас держал Ибн Халдуна очень близко к себе и даже брал его с собой на войну. Ибн Халдун был очень обеспокоен этой ситуацией и не хотел участвовать в войнах. Но он хранил это в себе, не сообщая об этом султану. В качестве примера невзгод, с которыми столкнулся Ибн Халдун в Тунисе, мы можем привести следующее событие: Ибн Арафа, имевший вес в политических кругах Туниса, не мог позволить себе, чтобы Ибн Халдун превосходил его в знаниях. Понимая эту щекотливую ситуацию, Ибн Халдун решил немедленно покинуть Тунис и попросил разрешения у султана. Он получил разрешение уехать из Туниса (Магриба), где провел юношеские годы и сформировал политические взгляды (16, с. 23-24).

---

<sup>1</sup> Зенате – «это одна из великих ветвей берберов» (См.: Лютфи Шейбан. Зенате / Исламская энциклопедия Религиозного фонда Турции. Стамбул: TDV, 2013. № 44. С. 246-247).

После того, как Ибн Халдун покинул Тунис, он эмигрировал в Египет, который он назвал самой красивой страной в мире (1383). В Египте он отправился сначала в Александрию, а затем в Каир. Здесь Ибн Халдун развивал свою научную мысль в направлении урбанизма. Потому что Каир в его глазах был процветающим городом. Аккуратные постройки и сады, построенные на берегу реки Нил, привлекали его внимание, и он восхищался Каиром. Таким образом, расположение Каира в мире сердец Ибн Халдуна сильно отличается. На самом деле его поездка в Египет заключалась не в том, чтобы читать там лекции или создавать научную среду, а преследовала политические цели. Однако, согласно источникам, его восхищение Каиром, внимание и востребованность, которые он обрел там, побудили его преподавать в Университете Азхар (19, с. 49-51).

После того, как Ибн Халдун какое-то время (1384–1398) занимался наукой, султан Египта Беркук (1382–1399) попросил его занять пост башкадилика (руководителя местной администрации). В этот период в руководстве Египта были сановники, принадлежавшие к каждой из четырех основных сект. Самым выдающимся из них был глава секты Малики. Вот Ибн Халдун, которого просили занять этот пост, и был назначен на это место по воле султана, что было актом в общем-то подневольным. Хотя назначение Ибн Халдуна на такой престижный пост оказало большое влияние на египетскую политику, политические игры на ходу, которых не было недостатка в его жизни, возобновились. Но поскольку Ибн Халдун считал, что на своем посту он должен превалировать над правом, и всегда отдавал предпочтение справедливости, он устал от политических интриг и вскоре оставил свой пост руководителя. Он оставался без руководящих должностей в течение 14 лет и был снова назначен администратором Малики после изменения баланса политических сил в Египте. В дальнейшем он также быстро был отстранен от этой должности (16, с. 42-45).

Когда в 1399 г. армия Тимура<sup>1</sup> совершила поход на город Дамаск, египетский султан Беркук осознавал, что эта экспедиция закончится вторжением в Египет. Поэтому экспедицию необходимо было остановить до того, как Тимур сможет ступить на территорию Египта. Когда египетский султан издал приказ о проведении экспедиции, Ибн Халдун в это время находился в рядах экспедиции. Он не смог уклониться от участия в экспедиции, хотя и придумал несколько оправданий для этого. Для Ибн Халдуна было очевидно, чем это все может кон-

---

<sup>1</sup> Империя Тимуридов (1370–1507) стала крупнейшим государством, основанным турками в Туркестане после падения гуннов, гектюрок, уйгуров, караханидов, газневидов, сельджуков и хорезмшахов, и в этот период Туркестан и Хорасан переживали свой расцвет с точки зрения исламской архитектуры. С конца XV в. чагатайский турецкий язык, написанный уйгурским алфавитом, также стал языком высокой культуры в Туркестане, Хорезме, Крыму, Казани и Азербайджане. (Для получения более широкой информации см.: Шакиров Аслан. Дневник Тимура «Устав и Тимур». Анкара, 2010).

читься. На пути экспедиции в египетской армии возникли некоторые проблемы. Чувствуя, что они не могут противостоять армии Тимура, командующие египетской армией предложили султану вернуться, но это предложение было отклонено. Несмотря на отказ султана, армейское командование решило вернуться в Египет по собственному желанию, и поэтому султан Египта был вынужден возвратиться в Каир (16, с. 46-48).

Армейские командиры, у которых возникли проблемы с защитой города от Тимура, в поисках ее решения обратились к идее Ибн Халдуна, который советовал: «Пусть Тимур организует встречу на своей территории, а город Дамаск будет передан магистрату». Идея была принята, и впоследствии Ибн Халдун отправился на территорию Тимура и встретился с ним.

Ибн Халдун констатировал, что интеллект Тимура был полностью ориентирован на реальный мир, а не на магию или сверхъестественные явления. В ходе этой встречи обе стороны были на одной волне. Об этом ходило много слухов. Некоторые из рассказов свидетельствуют: Тимур хотел отвезти Ибн Халдуна в Самарканд, но тот не согласился на такое путешествие и отклонил предложение Тимура. Другая версия гласит, что Тимур специально хотел получить сведения о Северной Африке от Ибн Халдуна, так как намеревался присоединить земли Северной Африки к своей территории, но опытный политик, понимая это намерение Тимура, вместо того чтобы предоставить ему информацию о Северной Африке, заговорил его на тему зарождения обществ, развития цивилизаций. Такой поступок, по преданию, являлся выражением его привязанности к Каиру. Поскольку эта ситуация не могла продолжаться бесконечно, Ибн Халдун, понимая всю серьезность дела, решил каким-то образом покинуть Тимура и ушел от него под предлогом, что принесет свои книги. В источниках это событие преподносится как история побега, имеются даже слухи о том, что Ибн Халдуна ограбили по дороге в Египет (19, с. 51-52).

Утверждают, что Ибн Халдун встречался с Тимуром четыре раза в 1401 г. Тимур пытался воспользоваться его мудростью, но Ибн Халдун так и не предоставил информацию, которую можно было бы как-то использовать. Зато Ибн Халдун передал много сведений о Тимуре в своей работе (16, с. 46-48).

Понятно, что оба деятеля пытались использовать идеи друг друга и делились своим политическим опытом весьма умеренно.

Вернувшись в Египет, Ибн Халдун снова стал судьей и скончался в Каире в 1406 г. На его похоронах присутствовали высокопоставленные лица, среди которых были визирь, ученый, принц, султан. Сегодня могила Ибн Халдуна находится на месте, известном сейчас как каирское суфийское кладбище (16, с. 53-54).

### «Мукаддим»

Ибн Халдун считал свою работу под названием «Мукаддим» вводной частью сочинения «Аль-Ибер» и не отделял ее от него. Он писал этот священный трактат в течение длительного времени. На самом деле, хотя превращение замысла в идею произведения заняло короткое время, процесс превращения в книгу занял много времени. Это обстоятельство, естественно, привело к внесению некоторых изменений в произведение (16, с. 40-41).

Ибн Халдун впервые посвятил свою работу «Мукаддим» султану Туниса Абу Аббасу. Длительный период формирования книги связан с его путешествиями, так как в каждой стране, где он бывал, он добавлял новые сведения к своему труду. Отсюда и различия в его копиях. Первый экземпляр – тунисский. Хотя эта копия была переведена, ее достоверность в настоящее время обсуждается (16, с. 139-149).

Ибн Халдун перебрался после Туниса в Египет, где также внес в произведение дополнения и некоторые изменения. Он представил свою работу с изменениями султану Египта Беркуку. Копия «Мукаддима», известная сегодня в научном мире, была воспроизведена по образцу, представленному султану Беркуку (16, с. 139-149).

Следует отметить, что поскольку работа была написана в течение длительного времени, как тунисская, так и египетская копии претерпели значительные изменения. Копия со всеми изменениями находится сегодня в Париже (16, с. 139-149).

Что касается копий произведения, то можно сказать следующее: тунисская копия – это первоначальная форма «Мукаддима», приход идей, необработанная форма, в которой есть своя красота. Таким образом, тунисская копия – это рукопись, которая не используется в переводах. Египетская же копия, с другой стороны, является образцом с завершенными дополнениями, в которых окончательно созрели идеи Ибн Халдуна. Она представляет собой копию, с которой сделаны переводы и взяты разделы. Другой экземпляр – парижская копия – это рукопись, в которую Ибн Халдун в последние годы своей жизни внес короткие дополнения. Она представлена в Париже (16, с. 135-136).

«Мукаддим» переведен на многие языки. Наиболее распространенным переводом на турецкий язык является перевод Сулеймана Улудага. В переводе дается информация о том, на какие языки были сделаны переводы произведения вместе с книгой. В этом переводе использовались длинные сноски, были предприняты попытки объяснить неясные места и упростить понимание написанного текста. Утверждения, приведенные Ибн Халдуном, остались неизменными, к ним только были добавлены комментарии. Таким образом, были разъяснены концепции и устранены неясности, ведущие к неверному пониманию (16, с. 139-149).

## Теория климата Ибн Халдуна и ее влияние на общества

В своей работе Ибн Халдун попытался провести одну из первых попыток классификации обществ. По его словам, жизнь человека в определенной географической области со временем приводила к физическим и духовным изменениям у живущих там людей. Коротко говоря, он считал, что люди, живущие в жарких и засушливых районах, со временем превращались в более умных и смелых, в то время как люди, живущие в холодных районах, изменялись в худшую сторону под влиянием тяжелого труда, страданий и отчаяния. Изучая климатические проблемы, ученый утверждал, что климат, наряду с географическими факторами, также формирует социологические различия. Климат и география легли в основу его взглядов на человеческое общество (6, с. 2-4).

В географической литературе климат определялся как географическая зона, регион, царство, каждая из семи географических зон, расстояние от экватора к северному полюсу (географическая широта) (1, с. 29-30). Исламские ученые также выделяли семь климатических зон. Климат всегда был интригующей темой, ибо люди задавались вопросами о климате, в котором живут, о его влиянии на людей. Ибн Халдун также изложил свои взгляды на климат на много веков вперед и попытался обосновать свои взгляды.

Ибн Халдун основал свою теорию климата под тремя разделами: холодный климат, умеренный климат, теплый климат. Он также разбил эти разделы в следующем порядке: очень холодный климат (7-я климатическая зона); холодный (6-я климатическая зона); умеренный климат, близкий к холодному (5-я климатическая зона); умеренный (4-я климатическая зона); умеренный, близкий к теплу (3-я климатическая зона); жаркий климат (2-я климатическая зона) и экстремально жаркий (1-я климатическая зона). Таким образом, климат разделен в общей сложности на семь частей (16, с. 230-258). Его климатическую классификацию можно увидеть в таблице 1.

Таблица 1 – Классификация семи климатических зон и общая характеристика климата (16, с. 226-258)

	Климатические зоны	Температурный режим региона	Географические регионы (с востока на запад)
<b>ТЕПЛЫЙ КЛИМАТ</b>	1.	Условия очень жаркой погоды	Начиная с Канарских о-ов на запад, Абиссиния, р. Конго, Южная пустыня Сахара, Южный Судан, гора Камер, провинции Йемен, Юг Аравии, о. Цейлон, продолжается на восток до г. Ханков (Китай)

<b>УМЕРЕННЫЙ КЛИМАТ</b>	2.	Жаркая погода	Борну, Северная Гана, Нигерийская Сахара, Ведан, Такувин и Сантарские земли, оазисы и горы Мукатта, Айзабская Сахара, Красное море, Неджд, Хайбер, Наджран, Иранское море, Пакистан и Индийская земля, Северный Сицилиан, Кабульские земли, Кашмир, Далекая Индия, г. Сайгон (Китай)
	3.	Близко к умеренному	Горы Атлас, Марокко, Алжир, Тунис, земли Веддан, Сахара, Беркик, Египет, Дамаск, Суэц, Синай, горы Аманус, Восточное Средиземноморье, Хиджаз, Персидский залив, Бахрейн, Хузестан, горы Экрад, страны Кирман и Мекран, провинции Кухистан и Гор, Сиджистан, Хорасан, река Джейхун, некоторые турецкие провинции, провинции, включающие земли карлуков, Тибет, Фергана, Киргизы, Алтай, Китай
	4.	Самые благоприятные погодные условия	Пролив Джебели-Тарик, Сардиния, Мальта, Пелопоннес, Крит, о-ва Кипр и Сицилия, Андалусия, Южная Италия, часть Сирии и Таурис, Алания, Адана-Тарсус, часть Армении, северные части гор Аманос, Хомс, земля Антиохия, Диярбакыр, Джизре, Урфа, Месопотамия, Ирак, Дешти, пустыня Лут, Харизма, Самаркандская и Бухарская губернии, Ташкент, часть Ферганы, пустыня Кызылкум, г. Талас, горы Гог-Магог
	5.	Близко к умеренному	Северная Андалусия, Монтемайор, Селеменке, Касталия, Сеговия, Леон, Бургос, Галисия, Гаскуние, горы Прене, провинция Генуя, Альпийские горы, Венецианское море, Южная Германия, Эгейское море, Стамбул, Анатолия, Армения, Каспийское море, Аральское и Балхашское озера, Земля Тюркеша и Огузов, страны Гог-Магог (часть)
<b>ХОЛОДНЫЙ КЛИМАТ</b>	6.	Холодные погодные условия	Черная земля, Саксония и Бритон, Нормандия и Нидерландская земля, часть Великобритании, Германии и Франции, районы Лихтенштейна, Польши, Карпаты, Целле, русские провинции, Черное море, Синоп, Черногория, Каспийские земли, турецкие племена из Sehrab, Pecenek, Hulun, Halas, Kalaci, Nahsah, русские земли с исламским населением, турецкие земли, исток Волги, часть провинций Гог-Магог

	7.	Экстремально холодные погодные условия	Англия, Север Польши, Норвегия, земли тюркских племен Кимазек, тавастские провинции, земли Реслана, русские северные провинции, татарские земли, земли половцев, часть земель печенегов, земли, оставшиеся от башкир, провинции Хифшах, часть провинций Гог-Магог
--	----	---	---

Как видно из таблицы 1, Ибн Халдун, как и ранние и средневековые географы, разделял землю на семь климатических зон. Во-первых, он предположил, что каждый климат влияет на жизнь человека по-своему. Климатические условия положительно или отрицательно влияют на образ жизни общества и биологические особенности людей. Этот аспект в географической литературе называется географическим (экологическим) детерминизмом<sup>1</sup>. В этом контексте климат и окружающая среда являются основной причиной различий, наблюдаемых на земле в распределении людей, городов, обычаев и традиций, религиозных верований и сельскохозяйственной деятельности. Другими словами, на формирование человеческого характера влияет географическая среда, в которой он живет, а не генетические факторы (5, с. 58).

Согласно Ибн Халдуну, человек формируется в зависимости от окружающей среды, в которой живет. Общества, которые живут в окружающей среде в течение длительного времени, подвержены влиянию физических условий этой среды и пытаются адаптироваться к ним. Люди, живущие на непродуктивных землях, сталкиваются со многими невзгодами, а также с трудностями в средствах к существованию. Например, верблюды являются основным фактором, побуждающим арабов-бедуинов жить в Сахаре. Потому что верблюды, приспособившись к условиям пустыни, питаются пустынными растениями. Из-за того, что верблюды долгое время жили в пустынях, условия пустыни стали обычаями и привычками бедуинов, и это повлияло на их природу и привычки (16, с. 336).

<sup>1</sup> Детерминизм – это философская доктрина, которая утверждает, что каждое событие, происходящее во Вселенной, является обязательным следствием материальных или духовных причин. В географии это система взглядов и представлений о том, что поведение и деятельность человека определяются природной средой. Эта доктрина какое-то время играла важную роль в формировании человеческой жизни в географии. Географический (экологический) детерминизм как термин для географии человека – это направление, которое в общих чертах утверждает, что факторы окружающей среды влияют на деятельность человека. Эта идея конца XIX – начала XX в. нашла множество приверженцев среди европейских и американских географов; она также оказала влияние на науку, особенно благодаря географам во главе с Фридрихом Ратцелем, таким как Дэвис, Семпл, Хантингтон и Демолинс (Кутлуер, 1994, с. 215; Аталай, 2013, с. 109). Ибн Халдун основывал свои взгляды на этом вопросе на теориях климата и умраны. В своей работе он с географической точки зрения проанализировал различные темы, такие как взаимодействие человека и окружающей среды, умран, распределение государств и наций, общие характеристики кочевых и оседлых культур, сельскую и городскую жизнь, население, профессиональные группы, промышленность и торговлю.

По Ибн Халдуну, человек адаптировался к условиям окружающей среды, в которой живет, и она сформировала его обычаи и привычки. Между городскими и кочевыми обществами с разным стилем питания и привычками наблюдались физические и психические различия. Вот почему он утверждал, что это продукт человеческих обычаев. То есть окружающая среда дала направление человеческому питанию, мышлению, телу и желаниям (16, с. 700).

Другими словами, человеческое тело и душа связаны с его непосредственным окружением. Окружающая среда меняет человека в той мере, в какой она предоставляет человеку возможности.

Ибн Халдуну утверждает, что моральные и психологические характеристики человека не являются генетическими, а, наоборот, обусловлены взаимодействием, которое он осуществляет с окружающей средой. В этом отношении Ибн Халдун, хорошо знавший природу человека, попытался предсказать, каким будет результат взаимодействия человека с географической средой (5, с. 58).

Как указывает Ибн Халдун, различия в температуре среды между климатами напрямую влияют на характер и культурную жизнь человека. На юге очень жарко, а на северных сторонах очень холодный климат. Жара и градусы холода постепенно снижаются от экватора и полюсов к средним широтам. Таким образом, средние широты обладают мягким климатом. Четвертый тип климата, соответствующий средним широтам, имеет наиболее благоприятные погодные условия (умеренный климат) с точки зрения развития общества. Таким образом, ожидается, что третий тип климата, расположенный к югу от четвертого типа, и пятый, расположенный к северу от него, будут иметь погодные условия, близкие к умеренному климату. С другой стороны, второй тип климата к югу от третьего и шестой тип к северу от пятого типа климата имеют относительно умеренную погоду. Опять же, тот факт, что первый тип климата очень жаркий, а седьмой тип очень холодный, является случаем, когда оба они намного более далеки от умеренного (5, с. 59).

### **Зоны теплого климата**

Согласно Ибн Халдуну, первая и вторая климатические зоны составляют теплые зоны. В первой климатической зоне самые теплые погодные условия из семи климатических зон. Эта температура постепенно снижается к средним широтам. Первая климатическая зона далека от умеренной и имеет самые суровые условия с точки зрения температуры, и в этом отношении она далека от нормы. Во втором климатическом поясе, расположенном к северу от первого типа климата, также преобладают далеко не умеренные погодные условия. Однако во втором типе климата не такая жаркая погода, как в первом климатическом поясе. Первая и вторая климатические зоны включают реку Конго, начиная с Канарских островов, Сахару Нигера, северную часть Ганы, пустыню Сахара, Судан, Аравийский полуостров, Красное море, остров Цейлон, Иранское море, Паки-

стан и Индийские земли, а также часть Китая. В зонах с теплым климатом мало национальностей, а также низкая плотность населения. Соответственно, количество городов и поселков также невелико (16, с. 222-262).

Поскольку погодные условия в этом климате далеки от нормальных (очень жарких), люди, поселившиеся в этом районе, также ведут примитивный образ жизни, далекий от нормального уровня жизни. Дело в том, что люди, живущие в рассматриваемом климате, ютятся в примитивных и простых жилищах, построенных из глины и тростника. Просо и другие немногочисленные растения являются основными источниками пищи; они кормятся дикими фруктами и делают одежду из листьев деревьев и кожи. Они не умеют использовать золото и серебро в коммерческих целях. Покупки они обменивают<sup>1</sup> на инструменты, изготовленные из кожи, железа или меди. Из-за высокой температуры человеческие качества этих обществ недостаточно развиты. Например, большинство суданских (негритянских) людей живут в лесах и пещерах и иногда питаются травой. И поскольку эти люди такие дикие, они иногда даже едят друг друга. По этой причине местные племена утратили способность быть людьми из-за того, что они не разговаривают и близки к животным (16, с. 261).

Ибн Халдун утверждает, что между климатом и верой существует тесная взаимосвязь. Он упомянул, что религиозные убеждения в племенах, живущих в очень жарком климате, слабы. Дело в том, что эти племена не живут по правилам какой-либо религии. Потому что нет никаких сведений о том, что в первой и второй климатических зонах существует небесная религия. Кроме того, племена, живущие в теплых регионах, не имеют ни религиозной принадлежности, ни знаний. В первом и втором типах климата суровые погодные условия с точки зрения температуры препятствовали развитию человеческих качеств местного населения (16, с. 261).

Ибн Халдун объясняет различия, наблюдаемые в духе и темпераменте некоторых народов, географической средой, в которой они живут. Он утверждает, что существует тесная связь между фактором температуры и человеческим телом, что температура влияет на психику и нравственность человека. Например, жители Судана – негры; они торопливы в своих делах и слишком увлекаются удовольствиями. Они очень любят танцевать, танцуют под любую музыку, которую слышат. Именно так в экваториальных регионах температура воздуха влияет на структуру тел негров и сущность их характера. Он называет этих негров «дурачками», видя причину этого состояния во влиянии температуры на организм человека, поскольку температура расширяет воздух и пар и проникает внутрь атомов, увеличивая их количество. Другой пример такой ситуации

---

<sup>1</sup> Бартер – это тип торговли, при котором товары и услуги обмениваются на другие товары и услуги без использования каких-либо средств обмена. Или обмен товарами и услугами как процесс, основанный на том, что люди покупают и продают товары или услуги, в которых они нуждаются, в обмен на товары или услуги, которые они имеют в своем распоряжении или могут производить, предоставлять.

наблюдается в банях. Теплый воздух бань проникает в души людей, даря телу ощущение свежести и наслаждения. Таким образом, в организме людей, живущих в жарком климате, возникает состояние расслабления под воздействием температуры. Вот почему люди, которые ходят в бани, бодрятся под воздействием тепла и начинают петь с чувством счастья (16, с. 266). В этом отношении есть связь между банями и теплым климатом.

По словам Ибн Халдуна, рассматриваемое влияние климата также наблюдается в прибрежных районах. Воздух прибрежных районов нагревается в результате отражения тепла и света от поверхности моря. Теплая погода вызывает у людей, живущих на побережье, ощущение свежести и легкости. Эта реакция встречается реже у людей, проживающих в холодных горах и высокогорьях, потому что в горах и на возвышенностях температура ниже, чем у моря. Например, освежающий эффект тепла также наблюдался у алжирцев, живущих в третьем типе климата. В климате региона температура накапливалась под воздействием моря, и из-за этого возникла такая ситуация. Другой фактор повышения температуры связан с тем, что Алжир остается сельским и располагается вдали от высокогорья. По этой причине жители региона испытывают расслабление из-за влияния температуры. В обоих случаях основным фактором является температура (16, с. 266).

Ситуация, о которой идет речь, касается и египетского народа, потому что Египет расположен на тех же широтах, что и Алжир. По словам Ибн Халдуна, благодаря влиянию тепла в египетском народе пробудилось чувство простора и легкости, из-за чего местные жители не думают о том, чем закончится их работа. Например, египтяне воздерживаются от накопления продуктов питания даже на месяц. Обычно они обеспечивают себе продукты питания на ежедневной основе, то есть предпочитают получать достаточно еды только на один день. Однако это не относится к холодным высокогорьям Марокко в регионе Магриба. У людей, живущих здесь, возникает состояние грусти, беспокойства и страха, вызванное размышлениями о конце вещей. Эти люди, заботясь о будущем, хранят пшеницу и крупы двухлетней давности. Они даже удовлетворяют свои ежедневные потребности в питательных веществах, выходя на воскресенье рано утром, чтобы не было недостатка в продуктах на складах. Люди, живущие в теплом климате и на побережье, расслаблены и жизнерадостны, в то время как люди, живущие в холодных и высокогорных районах, осторожны и внимательны (16, с. 267).

### **Умеренные климатические зоны**

По Ибн Халдуну, третий, четвертый и пятый типы климата составляют зоны с умеренным климатом. Между вторым типом климата, очень теплым, и шестым типом, очень холодным, располагается климат с умеренной погодой. К умеренному климату с обеих сторон теплый и холодный воздух постепенно смягчается, а в центральной части климат становится умеренным. В этих клима-

тических условиях погода мягкая, особенно потому, что четвертый тип климата находится в центральной части, это регион, наиболее близкий к идеалу. Пятая климатическая зона на севере и третья климатическая зона на юге имеют погодные условия, близкие к умеренному климату. Умеренные климатические зоны – это районы с температурой, наиболее подходящей для жизни человека. Мягкая погода играет большую роль в развитии человеческих функций. По этой причине Ибн Халдун уделял большое внимание зонам с умеренным климатом. В умеренных климатических зонах находятся: Андалусия, Магриб, Сирия, Хиджаз, Йемен, Ирак, Иран, греческие регионы, Галлия, Южная Европа, Хорасан, Фергана, Самарканд, Бухара, Синд (Пакистан), Индия, часть Китая и прилегающие к ним земли (16, с. 262).

По словам Ибн Халдуна, люди, живущие в зонах с умеренным климатом, являются наиболее развитыми морально и физически. Мягкий климат позволил всему, что принадлежит человеку, процветать благодаря отличным природным условиям. Кроме того, тот факт, что умеренный климат, расположенный в средних широтах, подходит для жизни человека, позволил человеческой деятельности достичь наивысшего уровня. Действительно, общества, живущие в умеренном климате и, в частности, в четвертом типе климата, являются наиболее идеальными для людей физически и духовно из-за умеренной погоды. В этом отношении третий и пятый типы климата, соседствующие с четвертым типом, также близки к идеалу (16, с. 262).

Из-за того, что в третьем, четвертом и пятом типах климата погода мягкая, науки, искусство, здания, одежда, еда, фрукты имеют свойство быть превосходными. Ибо в умеренном климате все основано на умеренности. Кроме того, люди, живущие в умеренном климате, отличаются самым зрелыми и совершенными (скромными, не чрезмерными) телом, цветом кожи, моралью и религиозным образом жизни. В этих климатических зонах общества часто появляются пророки из-за их идеальности. Потому что пророки – самые идеальные представители человеческого рода с точки зрения тела и духа (16, с. 259).

В этом климате присутствуют высокохудожественные архитектурные сооружения из камня. Кроме того, общества, живущие здесь, очень искусны в изготовлении инструментов и конкурируют друг с другом в этом отношении. Они очень хорошо знают, как использовать природные металлы, такие как золото, серебро, железо, медь, свинец и олово. Они используют золото и серебро в экономической деятельности в качестве коммерческих инструментов. Это страны Магриба, Сирии, Хиджаза, Йемена, Ирака, Ирана, Индии, Синда, Китая, Греции, Андалусии, а также близлежащие франки и валлийцы – народы, живущие в умеренном климате (16, с. 260).

Также заслуживают внимания рассказы Ибн Халдуна об Аравийском полуострове. Хотя территория Аравийского полуострова находится в первом и

втором типах климата, он относит ее к классу умеренного климата, так как Аравийский полуостров с трех сторон окружен морями. Из-за этого море увлажнило здешний воздух и устранило его сухость, предотвратив его сильный перегрев. Таким образом, на полуострове мягкий климат. Это обстоятельство также повлияло на развитие человека в регионе (16, с. 261).

### **Холодные климатические зоны**

Ибн Халдун упоминает погодные условия северного климата, которые охватывают шестой и седьмой типы: в холодном климате Солнце находится в плоскости горизонта весь день и лучи никогда не падает под прямым углом. Поэтому уровень температуры низкий. К умеренному климату с обеих сторон холодный воздух постепенно смягчается, а в центральной части климат становится умеренным. Из-за этого условия седьмой тип климата холоднее шестого (16, с. 222). Регионы, относящиеся к этому климату, включают Великобританию, север Европы, Польшу, российские провинции, районы, населенные некоторыми тюркскими племенами (кимазек, татары и печенеги), и провинции Гог-Магог<sup>1</sup>, которые относятся к регионам с холодным климатом. В шестой климатической зоне преобладают погодные условия далеко не умеренные. Соседняя с ним, седьмая, климатическая зона на севере намного более далека от умеренной и имеет более суровые условия с точки зрения холода, чем шестая климатическая зона, и она также далека от идеала (16, с. 262).

Ибн Халдун утверждает: как и в случае с чрезвычайно жарким климатом, холодный климат мешает человеку развиваться физически и умственно. Точно так же, в отличие от умеренных климатических зон, в шестом и седьмом типах климата, близких к северному полюсу, погодные условия далеки от умеренных. Из-за холодной погоды люди, живущие в этих районах, ведут примитивную жизнь, далекую от нормальной. Потому что люди, живущие в холодном климате, а также в жарком, живут в примитивных и простых жилищах. Они питаются в основном просом и травами, а также употребляют дикие фрукты и пищевые добавки. Люди, живущие здесь, шьют простые платья. Коммерческая жизнь в холодном климате не очень развита, поэтому золото и серебро не используются. При покупках они используют инструменты из кожи, железа или меди. Примером таких обществ могут служить эскимосы и славяне (16, с. 261).

Общества, живущие в холодном климате, мало развиты в отношении религии. Нет никаких исторических свидетельств существования небесной религии в холодном климате на севере. Эти люди не живут по правилам какой-либо

---

<sup>1</sup> Гог-Магог: в некоторых источниках означает *мифических существ, общину, людей или гномов*, в иных – подразумевает *Великую китайскую стену и ее окрестности*.

религии, не имеют ни религиозной принадлежности, ни знания. Общества, живущие в холодном климате, имеют недоразвитые человеческие черты из-за чрезвычайно холодной погоды. Однако это не относится к некоторым племенам, таким как славянские, франкские и тюркские племена, которые, хотя и немногочисленны, живут в районах, близких к холодному климату (16, с. 261).

### **Теория умрана Ибн Халдуна и особенности развития обществ**

Ибн Халдун также оценивал особенности развития обществ в соответствии с теорией умрана. Умран в основном происходит от арабского слова «амр». С другой стороны, амр включает в себя широкий спектр значений, таких как «сидеть где-то, часто встречаться друг с другом, обрабатывать землю, поддерживать дом в хорошем состоянии, приносить изобилие, быть очень многолюдным, поселиться где-то». Умран также используется в географии и демографии для обозначения экюмены<sup>1</sup> (21, с. 109). В этом контексте умран тесно связан по смыслу с переселением. Потому что, по словам Ибн Халдуна, умран (обустроенность) – это состояние, возникающее в результате сосуществования людей. По словам Току, умран – это совокупность социальной организации, социальной структуры, общественной жизни и физических факторов, которые на нее влияют (27, с. 90). Кроме того, по словам Арслана, который упоминает, что умран также используется в разных значениях, умран относится к регионам с наиболее благоприятными климатическими условиями, в которых могут жить другие живые существа, особенно люди. Концепция мамура, которая, опять же, происходит от того же корня, что и умран, также относится к жилым, густонаселенным и развитым районам (2, с. 91). По мнению Ибн Халдуна, «умран состоит в том, чтобы спуститься в город или место проживания и поселиться там с целью взаимодействия с обществом и удовлетворения потребностей. Мотивация совместной жизни заключается в том, что люди по своей природе должны помогать друг другу, обеспечивая при этом свои нужды» (16, с. 208-209). В другом месте «Мукаддима» умран описывается следующим образом: «Гуманитарная жизнь (жизнь людей в обществе) необходима». Таким образом, для человека важно жить в рамках общественного порядка. В описании ученого это также называется ичтимаа-цивилизацией, в этом и заключается смысл умры (16, с. 213).

Ибн Халдун, который подробно говорил об умране и состояниях, принадлежащих умрану, воспользовался в этом отношении наукой географией. Он исследовал пригодную для жизни часть земли в свете семи климатических зон,

---

<sup>1</sup> Экюмена, или ойкумена – это участки, районы, в которых преобладает оседлость и где средства к существованию можно получить из окружающей среды (Толун-Денкер, 1977. С. 15).

подчеркивая взаимосвязь между климатом и умраном. В этом контексте он объяснил развитие умры с помощью подхода бедуинов и хадари к изысканности, утверждая, что умра гораздо более развита в умеренном климате. С другой стороны, он заявил, что в очень холодном и жарком климате умра все еще находится на примитивном уровне (16, с. 259-268).

Во вступлении к «Мукаддиму» Ибн Халдун перечислил ряд характеристик, которые отличают человека от других живых существ. Из этих характеристик умран служит критерием, отличающим человека от животного. По его словам, человек – это социальное и цивилизованное существо, а умран – это состояние, возникающее в результате сосуществования людей. В результате возникают города и деревни, искусство, государства, поместья и сельскохозяйственная деятельность. Кроме того, Ибн Халдун делит умран на два отдельных класса: умран бедуинов и умран хадари. Бедуинский умран расположен на равнинах, в высокогорьях, в степях, пригодных для выпаса скота, и вокруг пустынь. Хадари умран, с другой стороны, расположен в обнесенных стеной деревнях, поселках и городах (16, с. 208-209). Ибн Халдун добавляет, что присутствие обществ бедуинов и хадари в каждом регионе является естественным и неизбежным обстоятельством (16, с. 324). Бедуинские умраны – это общины кочевников, постоянно перемещающихся и необитаемых, которые зарабатывают на жизнь сельским хозяйством и животноводством. С другой стороны, хадари – это общины, проживающие в городах и поселках и имеющие устоявшуюся культуру. У бедуинов есть своя собственная умра. Однако хадари умран более развит, чем бедуинский умран, и является конечной точкой, к которой стремится человечество (5, с. 86).

Таким образом, по словам Ибн Халдуна, возникают две диаметрально противоположные социальные среды. В то время как хадари характеризует городскую среду, бедуин относится к тем, кто живет в пустыне и в небольших сельских поселениях. Эта ситуация представляет собой два социальных мира, которые во многом противоположны между обоими умранами, такими как понимание жизни, потребностей, амбиций, образа жизни и знаний (5, с. 91). Свойства обеих умр можно увидеть в таблице 2.

Таблица 2 – Социально-экономические различия между бедуин умран и хадари умран (16, с. 684)

	<b>Бедуин умран (сельские поселения)</b>	<b>Хадари умран (городские поселения)</b>
1	Примитивный (иптидайский) образ жизни (первобытная культура)	Улучшенная, цивилизованная жизнь (цивилизация)

2	Кочевая, сельская культура (деревни и земли)	Оседлая культура (города и поселки)
3	Благородство/Асабиет <sup>1</sup> сильно	Благородство слабо
4	Герои, храбрые и воинственные	Труссы, утратившие навыки войны
5	Простая и скромная жизнь	Богатая и роскошная жизнь
6	В обиходе лишь предметы первой необходимости	В обиходе и великолепные предметы роскоши
7	Мигрируют в города	Принимают иммиграцию
8	Умран недоразвит	Умран очень развит
9	Сельское хозяйство и животноводство	Ведется торговая, ремесленная и художественная деятельность
10	Арабы, берберы, турки, туркмены, славяне и курды	Персы, греки и набатеи
11	Производят сельскохозяйственные продукты, мясо, молоко, кожу и шерсть	Производят сельскохозяйственные инструменты и принадлежности
12	Ученость слаба	Образование и обучение распространено
13	Живут на равнинах, в высокогорьях, степях и вокруг пустынь	Живут в обнесенных стеной городах и поселках
14	Благодаря благородству они защищены	Они защищены крепостными стенами
15	Их структура тела более прочная, они здоровы	Структура тела нежная
16	В общем потребление пищи скудное	Много продуктов питания
17	Знатность поколений	Причина благородства <sup>2</sup>
18	Они имеют статическую структуру	Они имеют динамическую структуру

<sup>1</sup> Благородство/Асабиет: имеет разные значения, такие как связь, нервы, высокопоставленные лица общества, человеческое сообщество и родственники человека по отцовской линии, то есть его народ и племя. Согласно Ибн Халдуну, цель благородства – в поддержке и защите, что происходит только с потомством, потому что помощь между родственниками необходима (Мустафа Чагьдзы, Асабиет / Исламская энциклопедия Турецкого религиозного фонда. Стамбул: TDV, 1991. № 3. С. 453-455. Ибн Халдун. Мукаддим. С. 325-327).

<sup>2</sup> Причина благородства: распространено в городах, где знать не является могущественной. Социальная связь между людьми имеет важное значение. Знатность поколений: распространено среди бедуинов и основано на родовитости. В этом отношении причина сильнее благородства (Йылдырым, 1998. С. 85-95).

19	Живут естественной жизнью	Отошли от природы
20	Палатки, пещеры, глинобитные дома	Построенные из камня и мрамора, высокие и богато украшенные здания

### **Бедуин умран (сельские поселения)**

Кочевой образ жизни (горизонтальная миграция), означающий перемещение и миграцию людей на обширных территориях, является распространенным и древним образом жизни на Аравийском полуострове и в Северной Африке (9, с. 138). Благодаря широкому распространению кочевой жизни в Северной Африке Ибн Халдун провел географические наблюдения и анализ кочевничества. Он выявил социально-экономические особенности бедуинов и сравнил эти характеристики с оседлостью. Эта концепция включает жизнь в пустыне, сельской местности и деревне. Бедуинство использовалось для обозначения кочевничества, полукочевничества, крестьянской жизни, регионов, в которых кочевники селились и кочевали (15, с. 78). Так же, как люди, ведущие кочевой образ жизни в Сахаре, являются бедуинами, в бедуинскую умру входят те, кто обрабатывает землю, проживает в деревнях и небольших городах, а также те, кто живет в горах. В этом контексте бедуинам важно ладить с кем-либо, будь то земледельцы или скотоводы. Однако бедуинство – это не просто кочевничество (32, с. 189-191), так как бедуинский умран также относится к обществам, занимающимся овощеводством, плодоводством и зерновым хозяйством в горных районах, в небольших населенных пунктах (2, с. 104). Таким образом, бедуинский умран не относится к кочевой жизни в абсолютном смысле, он охватывает все аспекты сельской жизни. Кроме того, бедуинский умран является основой и корнем хадари умры. Потому что, по словам Ибн Халдуна, общины хадари образовались после бедуинской умры. С другой стороны, бедуинский умран состоит из двух частей. Одни – общества, ведущие кочевой образ жизни. Другие – это общества, живущие деревенской жизнью и занимающиеся сельским хозяйством и животноводством. В этом смысле различие между бедуинством и хадаризмом следует рассматривать по способу производства и культурным особенностям, а не по кочевому и оседлому образу жизни.

Как утверждает Ибн Халдун, люди склонны удовлетворять сначала свои простые и насущные потребности, а затем свои идеальные потребности. По этой причине некоторые общества занимаются животноводством, а некоторые занимаются сельским хозяйством и земледелием. Домашний скот и насущные потребности заставляют людей бедствовать, так как для разведения скота необходимы обширные пастбища и деревушки. Поэтому для бедуинов, занимающихся животноводством, кочевничество – наиболее подходящий образ жизни. Бедуинам, из-за их постоянных перемещений, невозможно собраться вместе и вести общественную жизнь. Их труд предназначен только для удовлетворения их

насущных потребностей, таких как еда, кров и одежда. Бедуины строят простые жилища из шерсти животных, баффа, дерева, камня и земли. Назначение этих жилищ – только укрытие и затенение. Они не могут выйти за рамки этого, а это означает, что у них нет такой цели, как строительство богато украшенных и искусных домов. Некоторые бедуины даже живут в пещерах и каменных норах. Бедуины мало обрабатывают продукты, встречающиеся в природе. В целом, они употребляют пищу без приправы, за исключением, например, приготовления пищи на огне (16, с. 324-325).

По словам одного из современных географов Толун-Денкера, у кочевников такие ремесла, как ткачество, ковровое и кожевенное дело, были развиты незначительно. Когда кочевники не удовлетворяют свои потребности натуральными продуктами, которые у них есть, они обмениваются товарами с поселениями, которые ведут оседлый образ жизни вокруг них. Специализированные искусства и профессии часто встречаются в городских поселениях, хотя ремесленная деятельность ведется в некоторых сельских поселениях (28, с. 38-41). Из-за своей экономической деятельности бедуины вынуждены постоянно мигрировать и вести простой и естественный образ жизни.

Кроме того, Ибн Халдун рассматривает сельское хозяйство и земледелие, связанные с оседлостью, в рамках бедуинского умрана, потому что бедуины, ориентированные только на свои насущные потребности, лишены роскоши и всякого рода излишеств. Например, некоторые арабские и берберские племена часто селились в деревнях, да и в горах, поскольку зарабатывали на жизнь сельским хозяйством и земледелием. Они удовлетворялись лишь необходимым, кормя верблюдов, овец, коз и крупный рогатый скот. В двусторонних торговых отношениях преобладала бартерная процедура (16, с. 324-325). Это обстоятельство со временем заставило их перейти от бедуинства к хадаризму.

Ибн Халдун заявил, что бедуинская умрана восходит к хадари умрану и что все бедуинские общины находятся на пути к тому, чтобы стать хадари. Бедуинская умра сама по себе состоит из определенных этапов, и арабы, которые сначала жили на верблюдах, вели самый примитивный образ жизни. Ученый отметил, что некоторые из них поселились в деревнях, дабы удовлетворить насущные потребности. Некоторые также продолжают пасти таких животных, как овцы и крупный рогатый скот. И хотя некоторые из подобных обществ являются арабскими бедуинами, есть еще берберы, турки и туркмены, которые являются братьями туток, а также славяне (16, с. 325).

### **Хадари умран (городские поселения)**

Концепция, которую Ибн Халдун назвал хадари умраном, включает в себя понятия «город» и «урбанизация». Хадари умран отмечает города и поселки, которые, по сути, образованы оседлыми культурами. По словам ученого, города состоят из людей, которые собираются вместе. Люди живут коллективно, чтобы

зарабатывать на жизнь и помогать в этом друг другу. Ибн Халдуна учит, что существенные потребности заставляют людей эмигрировать, в то время как потребление, связанное с роскошью и достатком, вынуждает людей селиться в определенном месте (16, с. 323-324). Еще одна причина, по которой образовались города, заключается в том, что бедуины демонстрируют повышенный уровень доходов и благосостояния. Это и побуждает тех, кто это делает, спускаться в город. В связи с этим города создаются для того, чтобы люди могли где-то поселиться, укрыться и принимать там коллективные решения. Создание городов имеет большое значение для комфорта и стабильного проживания (16, с. 635). Кроме того, желание приобретения собственности побуждает бедуинов переселиться в города и вести оседлый образ жизни. Вместе с имуществом повышается уровень комфорта и благополучия. Люди переходят к оседлому образу жизни, чтобы сохранить собственность после того, как она была приобретена. Таким образом, людям, которые ведут оседлый образ жизни, становится легче защитить себя и собственность от вражеских нападений, так как есть укрепления, которые защищают города. Ученый объясняет эту ситуацию следующим образом: «Он защищает себя через город и вступает в борьбу с членами династии (которые владеют собственностью). В то время как борьба с городом (который был защитной крепостью) и его поражение – очень трудная вещь. Потому что город фактически заменяет большое количество войск» (16, с. 631).

Ибн Халдун в описании обращает внимание на плотность населения в городе. Плотность населения говорит о том, что он заменяет солдат в обороне и соперничестве с династиями. Объединение большого населения в определенном районе стоит во главе факторов, которые на самом деле составляют город. Это по-прежнему актуально и сегодня.

По словам Ибн Халдуна, для того чтобы города были хорошо развитыми и защищенными, необходимо долгое время, чтобы устоявшаяся культура полностью утвердилась. Например, поскольку арабское господство длилось недолго, у них не было достаточно времени для создания городов и поселков. Тем не менее искусство строительства укоренилось в таких странах, как Иран, Рум, Кибт и Набат, которые доминировали в течение тысячелетий, и города, которые они основали, просуществовали долгое время. Вот почему здания и памятники, построенные названными народами, сохраняли свое существование в течение длительного времени (16, с. 650).

В этом контексте Ибн Халдун упоминает, что устоявшаяся культура не была полностью сформирована в эпоху основания Исламского государства. Он объясняет, что основным фактором послужило то, что арабские племена того периода были в целом кочевыми. В период исламского господства урбанизация была слабее и меньше, чем в цивилизациях, существовавших до них. Будучи кочевым народом, арабы не могли оставлять постоянные артефакты на завоеван-

ных территориях. Поэтому арабы были народом, далеким от искусства строительства зданий, краеугольного камня урбанизации (14, с. 648-649).

Еще одна причина, по которой, по словам Ибн Халдуна, в исламском мире мало зданий и жилищ, – это религиозный фактор. Ведь исламская религия не позволяла мусульманам переходить границы дозволенного при строительстве зданий. Однако от этой ситуации начали отказываться со временем, когда мусульмане стали богаче по окончании эпохи раннего ислама. Основная причина этого, утверждает Ибн Халдун, заключается в том, что с точки зрения урбанизации некоторые народы брали пример с других племен и находились под их влиянием. Скажем, с расширением границ Исламского государства разные народы давали ему свой пример. В частности, арабы многому научились в плане урбанизма у народов с устоявшейся культурой, таких как Иран. Арабы использовали иранцев в построении государства и научились у них искусству строительства. Позже мусульмане построили много зданий, используя приобретенные знания и опыт (16, с. 650). Таким образом, культурное взаимодействие арабов с иранцами позволило им добиться значительных успехов на пути урбанизма.

Итак, Ибн Халдун разделил обитаемую часть земли на семь климатических зон и исследовал их связь с человеческой природой. Он оценил пригодные для жизни географические регионы в рамках человеческого развития. Это районы бедуинов умран и хадари умран с теплым, умеренным и холодным климатом. Рассмотрим обе теории с точки зрения сходства и различия.

**Теплый и холодный климат.** Первая и седьмая климатические зоны имеют соответственно самые теплые и холодные погодные условия. Обе они далеки от умеренных и не подходят для человеческого развития. По этой причине в этих регионах мало людей, а также низка численность и плотность населения. Соответственно, количество городов и поселков также невелико. Человеческие аспекты обществ в этих климатических условиях тоже недостаточно развиты из-за высоких температур и холода. Люди живут в примитивных и простых жилищах, потребляют пищевые продукты в сыром виде, носят одежду из листьев деревьев и кожи. В коммерческой жизни они обменивают инструменты из кожи, железа и меди.

Точно так же низка плотность населения в холодных регионах. Чтобы выжить в холодную погоду, люди должны потреблять большое количество калорий. Поэтому животный жир и мясо являются незаменимыми источниками пищи. Они употребляют в пищу китов, северных оленей, тюленей, лисиц, овцебыков, форель. Животных, на которых они охотятся, они употребляют в сыром виде. Их одежда состоит из шкур животных. Бартерная процедура также применяется в коммерческих отношениях.

Кроме того, Ибн Халдун отмечает, что в первом и седьмом типах климата религиозные убеждения очень слабы. Нет никаких записей о том, что в обоих

регионах существует небесная религия. Поэтому они не живут по правилам какой-либо религии. Нет приверженности ни религии, ни знанию. Опять же, Ибн Халдун говорит, что существует тесная связь между теплом и человеческим телом, что тепло влияет на психику и мораль человека. Люди слишком любят удовольствие и наслаждение от влияния жаркой погоды. Они склонны танцевать под любую музыку, которую слышат. Опять же, это означает, что подобная реакция наблюдается и в прибрежных районах. Люди, живущие на побережье, испытывают ощутимое чувство свежести и легкости. Типичными народами теплового региона являются суданские негры, а из прибрежных жителей – алжирцы. В качестве примера холодного региона ученый приводит эскимосов (инуиты сохранили свое присутствие в Северной Канаде, Аляске, Гренландии и Сибири) и славян в Антарктике и Арктике, обитающих в примитивных и простых жилищах. Это означает, что холодные погодные условия изменяют их биологические и физиологические характеристики.

**Умеренный климат.** Эти климатические зоны являются наиболее благоприятными для развития человека. Они имеют спектр от прохладных до самых благоприятных погодных условий – между вторым типом климата, очень теплым, и шестым типом, очень холодным: с обеих сторон теплый и холодный воздух постепенно смягчается, а в центральной части климат становится умеренным. Пятая климатическая зона на севере и третья климатическая зона на юге сливаются в четвертую климатическую зону, где умеренный климат является наиболее благоприятным. Четвертая климатическая зона имеет оптимальную температуру для жизни человека. Умеренная погода в этих климатических зонах играет большую роль в развитии гуманитарных функций. Из-за того, что погода мягкая, науки, искусство, здания, одежда, еда, фрукты имеют свойство быть превосходными. По этой причине люди, живущие в этих климатических условиях, также отличаются наиболее совершенным телом, цветом кожи, моралью и религиозным образом жизни. Пророки также часто появлялись в регионах с умеренным климатом из-за превосходных характеристик людей и общества. Потому что пророки – самые совершенные в человеческом роде с точки зрения тела и духа. По этой причине было замечено, что в умеренном климате наблюдается большое внимание к религиозным правилам. Отмечается, что общества, живущие здесь, могут быть колыбелью мировой цивилизации.

Ученый рассматривает семь климатических зон в соответствии с **теорией умрана**: первая и вторая климатические зоны с юга, а также седьмая и шестая климатические зоны с севера имеют характеристики бедуинской умраны. Племена, принадлежащие к этому климату, обычно поддерживают свою жизнь, выпасая стада животных: верблюдов, северных оленей, овец и крупного рогатого скота. Чтобы удовлетворить свои насущные потребности, они занимаются маломобильным сельским хозяйством. Потребляемые продукты питания и использу-

емые инструменты способны удовлетворить их потребности, не выходящие за рамки необходимого.

Третья, четвертая и пятая климатические зоны, с другой стороны, имеют характеристики хадари умрана, которые благоприятны для жизни человека. Умеренная погода в этих климатических зонах привела к развитию цивилизации и религии. Общества, которые больше извлекают выгоду из надземных природных богатств, со временем продвинулись к приобретению собственности. Они благоустроили принадлежащие им территории (поместья), чтобы они были более пригодными для жизни. Они добились прогресса в науке, искусстве, изготовлении одежды и обеспечении себя едой. Они добились прогресса в достижении хадари умраны с целью идеальной жизни.

### **Взгляды Ибн Халдуна на общества**

В своей работе «Мукаддим» Ибн Халдун сделал некоторые выводы о темпераментах арабов, берберов, евреев, турок, туркмен, курдов, ажем/ персов, греков, набатеев и славян. Его определения и предсказания в отношении арабов, персов, турок и славян заключаются в следующем.

*Арабы в «Мукаддима».* Арабы – одна из наиболее обсуждаемых национальностей в произведении. Ученый оценил арабов в категории бедуинов и хадари.

Ибн Халдун объяснил появление арабов-бедуинов естественными причинами. Арабы были вынуждены вести кочевой и полукочевой образ жизни из-за своих стад домашнего скота. Обычно кочевые и полукочевые общины живут в пустыне, занимаются животноводством и питаются натуральными продуктами. По этой причине родства у арабов-бедуинов не было, и они установили родственные связи между собой. Это обстоятельство заставило их держаться подалеке от хадаризма (16, с. 323-324).

Арабы – мародеры и грабители, они выполняют простые задачи и совершают набеги на географически доступные районы. Когда встречается препятствие или крутой склон, они немедленно сдаются. Таким образом, общины, живущие на крутых возвышенностях, избежали разграбления арабами. Но общины на равнинах не миновали их набегов. Арабы, постоянно ищущие возможности для нападения, привели к распаду окружающих их общин (16, с. 364).

Жизнь людей на территориях, завоеванных арабами с помощью нападений, репрессий, насилия и грабежей, всегда была беспорядочной. Из-за дикого образа жизни арабы долгое время сохраняли бедуинство. Ибн Халдун описывает эту ситуацию следующим образом: «Их средства к существованию находятся на их копьях, и, если у них есть возможность, они не избегают немедленного разграбления этого места и, таким образом, разрушают структуры общества» (16, с. 365).

Арабы не заботятся о труде и искусстве в своих общинах. Они пренебрегают трудом ремесленников, потому что нечестие отразилось на характере арабов. Дело в том, что в арабском обществе, когда человек предполагает заняться искусством или ремеслом, он знает, что его ограбят, и из-за этого не хочет заниматься такой деятельностью. Таким образом, общество стало отсталым в этих вопросах и не продвинулось вперед (16, с. 365-366).

Кроме того, поскольку арабские общества оставались слабыми с точки зрения государственности, они проявляли произвол в отношении обеспечения соблюдения законов. Например, они прекрасно соблюдают законы, установленные при сборе налогов или призыве в армию. Но когда дело касается общественного порядка или совершенного преступления, правоохранные органы действуют весьма произвольно. Именно из-за этого произвола арабские общества продолжали страдать и не возникало сильной государственной структуры (16, с. 366).

Арабы соперничают друг с другом за власть. В этом вопросе арабы не хотят никому уступать. То есть, когда халиф берет власть в свои руки, он полностью абсолютизирует ее. Он не хочет, чтобы кто-то другой был могущественным, и делает все необходимое, чтобы единственная сила была сосредоточена в нем (16, с. 338-348).

Поскольку арабы придерживаются бедуинского образа жизни, они не могут создать более совершенного порядка без вмешательства извне. Это должен был быть увещатель, пророк или религия, обязательно должен был прийти проводник, чтобы арабы стали упорядоченным обществом. И арабы быстро адаптировались к религии, которая пришла к ним. На этом этапе очень важно, чтобы арабы были бедуинами. Городское население ведет себя более осмотрительно, когда верит во что-то. Но у живущих в сельской местности такого не было. Потому что у них структура общества ближе к естественной. По этой причине было не так уж сложно сделать такое общество эффективным. Ученый описывает это следующим образом: «Они больше похожи на настоящих фитратов, чем на городских жителей» (16, с. 366).

Арабы были далеки от идеи собственности. Поскольку у них была холодная, суровая, стесненная, скудная натуральная жизнь, у них не было цели приобрести собственность в районе проживания. По этой причине понятие «родина» считалось в общем-то незначительным (16, с. 367).

В бедуинском образе жизни арабов нет командира, у них разрозненная структура армии, и поэтому они всегда уступали городским армиям.

Говоря об арабах, Ибн Халдун Хадари обращает внимание на регионы Аравийского полуострова. Хотя территория Аравийского полуострова находится в первой и второй климатических зонах, часть ее он относит к типу умеренного климата. Поскольку Аравийский полуостров с трех сторон окружен морями, море увлажняет воздух и предотвращает его сильное нагревание.

Он пишет, что эти территории являются территориями Магриба, Сирии, Хиджаза, Йемена и Ирака. По его словам, жители этих регионов обладают обширными знаниями, такими как жилищное строительство, искусство, наука, управление и хозяйство. В то же время население этих регионов смешанное, так как регион открыт для иммиграции. Это ослабляло раздражение оседлого населения к чужакам и создавало более смешанную структуру общества, что, в свою очередь, еще больше обогатило структуру этнической и религиозной идентичности населения региона (16, с. 325-327).

Хотя Ибн Халдун относил арабов к категории бедуинов и хадари, в своей работе он уделил больше внимания бедуинским характеристикам арабов. Это означает, что, хотя некоторые арабы стали хадариями, они не полностью избавились от привычек бедуинов.

**Фарсы в «Мукаддиме».** Фарсы и турки упоминаются как ажем<sup>1</sup>, что иногда вызывает путаницу в информации. Однако такие ученые, как Закир Кадири Уган, Хильми Зия Улкен, современные мыслители, придерживаются мнения, что эту сложность в произведении можно понять, разбираясь в структурах общества. Кроме того, поскольку исторически персы и турки жили в районах, близких друг к другу, можно считать нормальным использование концепции «ажем» для обеих наций.

Персы – это развитое племя, стремящееся к зонированию мира. У них была мощная цивилизация с незапамятных времен. Поэтому они оставили после себя много артефактов. С такими учеными, как Умар Хайям (1048–1131), Шахабдин Сухраварди (1145–1191), Табари (839–923), Насируддин Туси (1201–1274), они внесли большой вклад в мировое научное наследие. Ученые, имена которых мы упомянули, создали труды в различных областях знания, таких как религия, лингвистика, математика, астрономия, логика и поэзия (16, с. 204).

Ибн Халдун так описывает народы умеренного климата, о которых он упоминает в своей теории климата: их телосложение, характер, образ жизни умеренные, потому что они процветают в своем естественном состоянии, таком как жилище, искусство, наука, управление и собственность. Из-за этого у них всегда присутствовали администрация, собственность, государства, шариат, науки, города, поселки, здания, садоводство, высшее искусство и другие умеренные состояния. Это арабские, греческие, фарси, израильские, синд и китайские народы (16, с. 263).

---

<sup>1</sup>Слово «ажем» по-арабски означает «не знающий языка». Термин «ажем» по-арабски означает «неформальный араб», относительно чуждый арабскому языку. Слово «ажем» использовалось арабами во время доисламских завоеваний для обозначения иранцев и других народов. Османская империя также использовала термин «ажем» для описания Ирана и других стран в соответствии с арабскими традициями. Однако из этого не следует выводить значение географии Туркестана, так как известно, что Туркестан как историческая реальность отделен от географии Ирана.

Следует отметить, что исламские мыслители считали, что ученые, занимавшиеся наукой об Энсабе<sup>1</sup> в истории, были того же происхождения, что и персы. Однако Ибн Халдун опроверг это утверждение. Он сказал, что люди в этих регионах различаются по разным причинам. Тот факт, что живущие в регионах с умеренным климатом проживают в одной и той же географической местности, не означает, что они одного и того же происхождения. Другими словами, то, что они физически похожи друг на друга, не означает, что они одной национальности (16, с. 263).

География Ирана относится к умеренному климатическому поясу в теории семи климатов. Таким образом, это территория, открытая для иммиграции. В частности, с X в. регион был местом турецких набегов и маршрутом, по которому проходили торговые караваны, что, возможно, привело к развитию, изменению и сходству местного населения.

*Турки в «Мукаддима».* Предполагается, что Ибн Халдун провел долгий период своей жизни среди турок, что, естественно, дало ему богатое представление о них. По его словам, турки не являются неорганизованным обществом, как арабы, а, наоборот, обладают сплоченным единством. Он раскрыл объективную и конкретную информацию, которую собрал о них (23, с. 83-105).

Ибн Халдун впервые упомянул климатические регионы, в которых жили турки. Турки живут в третьей, четвертой, пятой и шестой климатических зонах, то есть широко распространены по всему миру с востока на запад. Они основали свое государство, в основном в восточных регионах, и стали могущественными.

Он определяет турецкую нацию следующим образом: это нация смелая, сильная и не боящаяся идти вперед ради своих целей. Общество, наиболее приверженное национальному гневу, – это турки (16, с. 500-505). Турки – это общество, которое высоко ценит знания, добро и щедрость. Они очень развиты в отношении знаний. Даже ученые, которые, как полагают, имеют иранское происхождение, были выдвинуты турками (23, с. 83-135). Велика доля турок в превращении Каира в центр общественных работ. После Саладина Айюбида, если бы он не был правителем турок, Египта и Каира, эти города не смогли бы стать научными центрами (16, с. 15-55). Турки управляли государством с помощью таких институтов, как наблик (министерство), хасса назыр (министр финансов), визирь (губернаторство) и др. (16, с. 697).

Турки предпочитали иметь чистокровную (этнически однородную) армию. Чистокровная армия в бою отважна и сильна в стратегическом отношении.

---

<sup>1</sup> Энсаб – «термин, используемый в арабской литературе для обозначения отрасли науки, изучающей происхождение племен» (См. Мустафа Файда. Энсаб / Исламская энциклопедия Религиозного фонда Турции. Стамбул: TDV, 1995. Т. 11. С. 244-249).

Живя в государстве мамлюков, Ибн Халдун видит, что турки сражаются армией чистых турок, а не смешанной армией, и приписывает их успех единообразию, так как турки с детства прошли боевую подготовку и были воспитаны для ведения боевых действий. Солдаты, прошедшие эту подготовку, не привлекают посторонних себе в помощь в бою и демонстрируют успех. Он собрал сражения турок в четыре группы. Во-первых, это межплеменные войны, основанные на кровной мести; во-вторых, степные войны, основанные на вражде; в-третьих, религиозные войны, называемые джихадами; в-четвертых, войны для подавления восставших против них. Это основные категории, иллюстрирующие причины, по которым турки воевали (23, с. 104-105).

Ибн Халдун подробно описал тактику *турана* и *полумесяца*, боевую тактику турок. Он заявил, что благодаря этой тактике турки одерживали победу, так как туранская тактика занимает важное место в турецкой истории. Туран сравнивают с волком, нападающим на добычу, отступающим и устраивающим засаду. В своих гектиорк-надписях Бильге-каган сравнивает солдат своего отца с волками. Тактика, веками применявшаяся в степи, называется «волчья игра». Эта тактика состоит в том, чтобы повернуть врага в нужном месте, создавая впечатление, что ты отступаешь (11, с. 243-262). Он даже утверждал, что Ибн Халдун предложил тактику ведения войны для турок и что его предложение использовалось турками. Он описывал эту тактику следующим образом: лучники, стреляющие стрелами, сидящие впереди воины, стоящие в строю позади них; лучники отступают, когда противник переходит в атаку, а воины переходят на фронт, создавая укрытие из человеческих тел. Противнику очень трудно прорваться через эти окопы (16, с. 534).

Однако тактика ведения боя, предложенная Ибн Халдуном, не использовалась турками в последующие годы. Вероятнее всего потому, что турки придерживаются тактики ведения подвижного боя, и эта тактика стационарного боя им не подходит.

По словам ученого, понимание турками государственного устройства соответствует сегодняшней модели национальных государств, поскольку их управленческое понимание построено на основе племен и городов. Кроме того, он сравнил образ жизни турок с кочевым образом жизни бедуинов. Он сказал, что из-за того, что турки живут в разных климатических зонах, их численность довольно велика, и никто, кроме Аллаха, не может знать этого числа (16, с. 242).

По словам Ибн Халдуна, турки горды и не идут на компромисс, даже находясь в плену. Если турок усмирит свою гордость, он покажется врагу слабым. Турки не хотят быть рабами или рядовыми, они всегда хотят быть вождями племени или командующими армией. Турки не стремятся к простой работе, они всегда стремятся к высокой и тяжелой миссии (16, с. 345).

*Славяне в «Мукаддиме».* У славян<sup>1</sup> отмечаются такие черты, как белая кожа, голубые глаза и рыжие волосы. Это связано с тем, что в седьмом и шестом климате, в котором они живут, солнечные лучи падают под острым углом, а солнце находится в плоскости горизонта круглый год. Это условие поддерживает постоянную низкую температуру воздуха в обоих регионах. Он считал славян братьями турок; турки – это туркмены и славяне, которые являются братьями турок (16, с. 325). Начиная с IV в., некоторые тюркские племена гуннов, огуз-булгар, сабиров, аварцев, хазар, печенегов, узов и половцев-кипчаков, мигрировавшие на запад из Туркестана, заселили русские провинции. Турецко-русское взаимодействие в рамках добрососедства получило развитие в политической, военной и коммерческой сферах (31, с. 94-109). Следует отметить, что значительная часть турок проживает в седьмой и шестой климатических зонах (где русские составляют большинство). Кипчаки и печенеги заселили Идил-Уральский регион, принадлежащий к указанным климатическим зонам, а также северное побережье Черного моря и территорию Крыма. Это потребовало освоения северных климатических зон обеими общинами и длительного контакта между ними. С XI в. русские и турки вступили в борьбу за господство в северных районах Идиллии – Урала, Западной Сибири и Черного моря. Наличие в этих краях государства Алтынорду (1242 г.) сделало неизбежным соперничество с русскими. Турки влияли и подвергались влияниям в течение почти двух столетий будучи в контакте с Киевским, Переяславским и Черниговским русскими княжествами. Таким образом, в период с XI по XIV в. в этих климатических зонах преобладала христианская (русская), а иногда и исламская (турецкая) культуры (14, с. 262-264; 8, с. 58-67). В последующие столетия (XV–XIX) политика русского господства в Туркестане и на Кавказе иногда обостряла, а иногда и сближала политические отношения с турками, живущими в пятой и четвертой климатических зонах. Эта ситуация сохранялась в XX и XXI вв. и до сих пор остается неизменной.

Ибн Халдун в своей работе характеризовал дружбу турок и русских как братскую, отметив, что обе общины тесно взаимодействовали на исторической сцене.

### **Заключение**

Ибн Халдун – один из ведущих мыслителей науки и исламского мира. Написанный им священный труд содержит информацию о географических регионах и обществах. Он изучил климатические условия этих географических регионов и попытался прояснить влияние высокой температуры, холода и умеренных

---

<sup>1</sup> Славяне – общее название, данное русскому, белорусскому, украинскому, польскому, сербскому, хорватскому, словенскому, болгарскому, словацкому и чешскому народам из-за их языковой близости. Это этническая группа, живущая в области языков (См: Управление турецкого языка (ТДК) «Славянский»).

условий этих регионов на людей. Он сделал выводы об образе жизни, взаимоотношениях и характере обществ. Ученый проводил всесторонний анализ обществ, предоставляя информацию о племенах и народах, существовавших в его эпоху. При исследовании обществ он использовал различные письменные источники и делал выводы на основе собственных наблюдений.

Оценки обществ Ибн Халдуна иногда интерпретировались субъективно, иногда и объективно. Тем не менее он попытался сделать объективные выводы об особенностях этих народов, отметив как положительные, так и отрицательные стороны. Если бы исследования характеристик обществ проводились в более ранние времена, у нас было бы больше информации об обществах сегодня. Но из-за слабого интереса к этой теме исследования характеристики обществ оставались поверхностными.

Основываясь на выводах и прогнозах Ибн Халдуна относительно климата и обществ, давайте попробуем кратко оценить текущее состояние рассматриваемых обществ.

Арабы до сих пор не полностью избавились от бедуинских особенностей умрана. Действительно, географически Саудовская Аравия имеет большую площадь, в ней есть несколько государств, больших и малых. Каждое из них зарабатывает на жизнь продажей природных (подземных) богатств своей территории в сыром виде, без переработки. Обладая запасами нефти, они не смогли создать исследовательские и лабораторные центры, связанные с нефтехимическим машиностроением. В ходе развития индустриализации нефтепродукты, играющие важную роль как в тяжелой, так и в легкой промышленности, используются во всех сферах человеческой жизни. Однако производство этих нефтепродуктов не осуществляется рассматриваемыми странами, продающими сырую нефть (арабские страны Ближнего Востока). Напротив, они производятся и предлагаются на мировой рынок колониальными капиталистическими державами. Тем не менее арабские страны Ближнего Востока, обладающие запасами сырой нефти, могут стать одним из мировых нефтехимических научно-исследовательских центров по производству нефтепродуктов. Это свидетельствует о том, что большинство арабских стран ведут легкую и произвольную жизнь.

Структура вооруженных сил арабов показывает, что у них более слабая армия и вооружение среди эквивалентных государств. Они выступают за сохранение своего нынешнего авторитарного положения в управлении. Они закрывают глаза как на борьбу за власть в соседних странах, так и на проблемы бедности. Они слабы в науке и искусстве, а также не вносят никакого вклада в дело мира и помощи в регионе. Они сохраняют черты произвола, легкомыслия, безрассудства, лени.

Ибн Халдун отметил в своей работе, что персы и турки похожи. Тот факт, что оба народа являются географическими соседями, указывает на то, что на них влияют как административные, так и экономические вопросы. Если рассматри-

вать эту ситуацию с точки зрения исламской истории, турки правили Ираном с начала X в. до начала XX в. с газневидами, сельджуками, хорезмшахами, Тимуридами, турками Каракуюнлу, туркменами Аккоюнлу и государственными администрациями Сефевидов. В течение 900-летнего периода турецкого господства над Ираном персы находились под сильным влиянием турок. За это время нельзя отрицать роль персов в мире как в управлении и организации вооруженных сил, так и в торговле, а также в науке и искусстве. В указанный исторический период бесстрашие, трудолюбие, щедрость, доброжелательность и смирение были важными чертами характера персов.

Однако к последнему, XX, веку персы стали больше походить на своих южных соседей, арабов, чем на турок. Иранская, персидская держава, которая добилась прогресса в становлении независимого государства после династии Пехлеви, за последнее столетие стала полностью закрытой для всего мира нацией. Государство занимает позицию, которая позволяет продавать природные богатства своей страны (подземные и надземные) в сыром виде и поддерживает свой народ за счет собственных ресурсов. Иранцы не доминируют ни в управлении, ни в армейской организации, ни в торговле и технологиях, ни в науке и искусстве. Их добродетель, комфорт, лень, безрассудство и хитрость набирают обороты.

Турки, подавляющее большинство которых проживает в пятой, четвертой и третьей климатических зонах, являются одним из наиболее приспособленных обществ хадари умрана. Это обстоятельство придало им свойство быть идеальными людьми и идеальным обществом. Для этого, начиная с VIII в., турки участвовали в организации армий государств, созданных в климатических зонах, где они жили, и создали могущественные государства. Они совершали завоевания ради традиционных и религиозных ценностей, в которые верили. Они занимали оборонительную позицию по отношению к гегемонизму и колониальной политике. Они придавали большое значение знаниям, добру и дружбе.

Преданность турок своему происхождению, родине, флагу и религии всегда подкреплялась делом. Их подвиги, проявленные в битвах за справедливость, мир и спокойствие, не были замечены ни в одной другой климатической зоне. Справедливость, верность, доверие, бесстрашие, мужество, спокойствие, искренность составляли характер турка.

Отдельно коснемся сходства славян и турок. Эти народы в истории имели возможность близко познакомиться друг с другом из-за интереса как к поселениям, так и к территориальному превосходству. После крупных военных действий были созданы национальные государства с определенными границами. Сегодня в Российской Федерации и Турецком государстве проживают разные меньшинства. В Российской Федерации проживают разные этнические группы, такие как турки, балкарцы, чеченцы, греки, курды, евреи, грузины, армяне, китайцы. В Турецком государстве также проживают русские, греки, курды, бал-

карцы, чеченцы, грузины, армяне, евреи, китайцы-мусульмане и другие меньшинства. Это говорит о том, что обе нации (русские и турки) настроены доброжелательно. Таким образом, политика, которой должны следовать оба государства сегодня, заключается в том, что они делают упор на региональное сотрудничество, а не на превосходство друг над другом. Это потому, что они проявляют внимание к доверию и лояльности в военной, политической, экономической и коммерческой сферах. Это потому, что они самоотверженно делятся своим подземными и надземными богатствами. Важно продемонстрировать совместную силу перед лицом гегемонизма и коварных угроз, которые могут исходить в первую очередь от США и европейских стран, включая Китай и Индию. Для этого необходимы взаимная верность и искренность.

В итоге можно констатировать, что Ибн Халдун, будучи историком, географом, политиком и социологом, внес определенный вклад в науку, проводя наблюдения, собирая информацию и делая выводы как о географии, климате, так и об обществах. Конечно, дальнейшие исследования (в физико-географической, этнологической, психосоциальной и социально-психологической областях), которые будут проводиться в отношении упомянутых географических регионов и обществ, должны убедить нас, что его определения все еще недалеки от истины.

#### **СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ**

1. Ак Махмуд. Климат / Исламская энциклопедия Религиозного фонда Турции. – Стамбул: TDV, 2000. – Т. 22. – С. 28-30.
2. Арслан А. Мир знаний и идей Ибн Халдуна. – Анкара: Публикации долины, 1997.
3. Арслан Ш.Д. Теория государства и политики Ибн Халдуна. Университет Кютахья Думлупынар: Магистер. дис. – Кютахья, 2020.
4. Аталай И. Детерминизм / Словарь естествознания. – Измир: Полиграфия и полиграфическая деятельность, 2013.
5. Белге Р. Как географ-гуманитарий Ибн Халдун учился в Университете Марамары: Магистер. дис. – Стамбул, 2016.
6. Бутхул Г. Менталитеты / Пер. Сельмин / Эволюция. Публикации факультета литературы Стамбульского университета. – Стамбул, 1975.
7. Чагржы М. Раздражительность / Исламская энциклопедия Религиозного фонда Турции. – Стамбул: TDV, 1991. – Т. 3. – С. 453-455.
8. Дамар Ч. Отношения печенегов и кипчаков с Византийским государством. Евфратский университет: Магистер. дис. – Элазиг, 2016.
9. Денкер Б. Кочевничество в юго-восточном Тельце // Турецкий географический журнал. – 1960. – № 20. – С. 136-142.
10. Дилбер Ш.А. Теория государства и политики Ибн Халдуна, Думлупынарский университет: Магистер. дис. – Кютахья, 2020.

11. Дурмуш Э. Тактика ведения войны древними турками и ее применение на поле боя // Журнал академического обзора ветеранов. – 2021. – Т. 15/29. – С. 243-262.
12. Файда М. Энсаб / Исламская энциклопедия Религиозного фонда Турции. – Стамбул: TDV, 1995. – Т. 11. – С. 244-249.
13. Файда М. Бедуин / Исламская энциклопедия Религиозного фонда Турции. – Стамбул: TDV, 1992. – Т. 5. – С. 311-317.
14. Гекбель А. Турки-кипчаки. – Стамбул: Отюкен Нешрият, 2021.
15. Геней С. География города. Стамбульский университет. Публикации факультета искусств и наук. – Стамбул, 1986.
16. Ибн Халдун. Мукаддим / Пер. Сулейман Улудаг. – Стамбул: Публикации Дергаха, 2013.
17. Кырбашоглу М.Н. Является ли введение в Священное Писание плагиатом? // Журнал теологического факультета Университета Анкары. – 1985. – № 27/1. – С. 399-415.
18. Кырбашоглу М.Н. О новом переводе Священного Писания Ибн Халдуна // Журнал теологического факультета Университета Анкары. – 1985. – № 27/1. – С. 355-363.
19. Кызылчелик С. История социологии – 1. – Анкара: Издательство мемуаров, 2020. – Т. 6.
20. Кутлуер И. Детерминизм / Исламская энциклопедия TDV.– Анкара: TDV, 1994. – № 9. – С. 215-120.
21. Лакост Я. Ибн Халдун: Рождение исторической науки / Пер. Мехмет Серт. – Стамбул: Подробные публикации, 2012.
22. Марица С. От Умры к цивилизации. – Изд. 7-е. – Стамбул: Контактные издания, 2002.
23. Парлатан М. Турки о «Мукаддиме» Ибн Халдуна. Смещение восклицательного знака. – Конья, 2021.
24. Ястреб С., Белге Р. Географический детерминизм у Ибн Халдуна // Академический взгляд. – 2016. – Т. 1/57. – С. 439-467.
25. Шакиров А. Дневник Тимура «Устав Тимура». – Анкара: Публикации людей, 2010.
26. Шейбан Л. Зенат / Исламская энциклопедия Религиозного фонда Турции. – Стамбул: TDV, 2013. – Т. 44. – С. 246-247.
27. Току Н. Ильм аль-Умран: общество научной мысли при Ибн Халдуна. – Анкара: Публикации Аксаг, 2020.
28. Толун-Денкер Б. География расселения: сельские поселения: Публикации Института географии Стамбульского университета № 93. – Стамбул, 1977.
29. Управление турецкого языка // Славянин [Электронный ресурс]. (Дата обращения: 15.19.2022). – URL: <https://sozluk.gov.tr>

30. Улудаг С. Ибн Халдун / Исламская энциклопедия Религиозного фонда Турции. – Стамбул: TDV, 1999. – Т. 20. – С. 8-12.
31. Ясин Ю. Влияние турецкой культуры на русскую культуру // JOTS. – 2018. – № 2/1. – С. 94-109.
32. Хассан У. Ибн Халдун: его метод и политическая теория. – Анкара: Публикации Догубати-54, 2011.
33. Ёылдырым Ю. Исследования Ибн Халдуна на турецком языке // Журнал теологического факультета Стамбульского университета. –2012. – Т. 4/1. – С. 140-174.

## REFERENCES

- 1 Ak, Mahmoud. "Climate". Islamic Encyclopedia of the Religious Foundation of Turkey. TDV broadcasts: Istanbul. 2000 Volume: 22 pp. 28-30.
- 2 Arslan. A. The world of knowledge and ideas of Ibn Khaldun. Valley Publications: Ankara. 1997
- 3 Arslan, Sh. D. Ibn Khaldun's Theory of State and Politics. Kutahya University Dumlupinar. Master's thesis, Kutahya. 2020
- 4 Atalay. Dictionary of Natural Science "Determinism". Printing and printing activity: Izmir, 2013
- 5 Belge. R. As a humanist geographer, Ibn Khaldun studied at the University of Maramara. Master's dissertation. Istanbul. 2016
- 6 Boothul, G. Mentality. Translator Selmin Evolution. Faculty Publications Literature Istanbul University: Istanbul. 1975
- 7 Chagrzy. M. "Irritability." Islamic Encyclopedia of the Religious Foundation Turkey. TDV broadcasts: Istanbul. 1991 Volume: 3 pp. 453-455
- 8 Damar.Ch. Relations of the Pechenegs and Kipchaks with the Byzantine state. Euphrates University. Master's dissertation. Elazig.2016.
- 9 Denker, B. Nomadism in Southeast Taurus, Turkish Geographical Journal. 1960 No.20: 136-142.
- 10 Dilber. Sh. A. The theory of state and politics of Ibn Khaldun, Dumlupynarsky university, master's thesis, Kutahya, 2020.
- 11 Durmush. E. "The tactics of warfare by the ancient Turks and its application on the battlefield." Journal of the academic review of veterans. 2021 Volume: 15/29. ss. 243-262.
- 12 Fida. M. "Ensab". Islamic Encyclopedia of the Religious Foundation of Turkey. TDV broadcasts: Istanbul. 1995 Volume: 11 pp. 244-249.
- 13 Fida. M. "Bedouin". Islamic Encyclopedia of the Religious Foundation of Turkey. TDV Broadcasts: 1992 Vol: 5 pp. 311-317.
- 14 Gekbel, A. Turks-Kipchaks. Otuken Neshriyat: Istanbul. 2021

- 15 Genea. C, Geography of the city. Istanbul University Faculty Publications Arts and Sciences: Istanbul. 1986
- 16 Ibn Khaldun. Muqaddima. Translator. Suleiman Uludag. Dergakh Publications: Istanbul. 2013
- 17 Kirbashoglu. M. H. "Is an introduction to the Holy Scriptures plagiarism?". Journal of the Theological Faculty of Ankara University. August-1985. No: 27/1. ss. 399-415
- 18 Kirbashoglu. M. H. "On the new translation of the Holy Scriptures by Ibn Khaldun." Magazine Faculty of Theology, Ankara University. August-1985. No: 27/1. ss. 355-363
- 19 Kyzylchelik. S. History of Sociology 1 Memoir Publishing House: Ankara. Volume: 6 2020
- 20 Cutluer, I. (1994). "Determinism". TDV Islamic Encyclopedia, TDV Publications: Ankara. no. 9 pp. 215-120.
- 21 Lacoste. Y. Ibn Khaldun: The birth of historical science (Translator. Mehmet Sert). Detailed publications: Istanbul. 2012
- 22 Maritza. C. From Umrah to civilization. Contact publications: Istanbul. 7 Edition, 2002
- 23 Parlatan. M. Turks in Muqaddim ibn Khaldun. Exclamation mark offset: Konya. 1 Print. 2021
- 24 Hawk. C. Belge. R. "Geographical Determinism in Ibn Khaldun". Magazine "Academic View". October-2016. Volume: 1/57. ss. 439-467.
- 27 Toku. N. Ilm al-Umran: The Society for Scientific Thought under Ibn Khaldun. Publications Akçağ: Ankara. 2020
- 28 Tolun-Denker, B. Settlement geography: rural settlements. Publications of the Institute of Geography of Istanbul University No. 93: Istanbul. 1977
- 29 Office of the Turkish language. "Slav". Access date: October 15, 2022. <https://sozluk.gov.tr>
- 30 Uludag. S. "Ibn Khaldun". Islamic Encyclopedia of the Religious Foundation of Turkey. TDV broadcasts: Istanbul. 1999 Volume: 20 pp. 8-12.
- 31 Yasin. Y. "The influence of Turkish culture on Russian culture", JOTS magazine, 2018 No:2/1. ss. 94-109.
- 32 Hassan, W. Ibn Khaldun: his method and political theory. Dogubati 54 publications: Ankara. 2011
- 33 Yildirim. YU . "Studies of Ibn Khaldun in Turkish". Journal theological faculty of Istanbul University. 2012 Volume: 4/1. pp.140-174

**Информация об авторах:** Расим Байрактар – доктор социологии, профессор, кафедры социологии религии. Факультет теологии. Гиресунский университет. <https://orcid.org/0000-0002-7576-8183>

Гиресун, Турция

[rbayraktar@hotmail.com](mailto:rbayraktar@hotmail.com)

Бурхан Баш, Университет Гиресун – аспирант кафедры социологии религии факультета теологии, Университета Гиресун.

г. Гиресун, Турция

<https://orcid.org/0000-0002-4868-5462>

brhnbs28@gmail.com

Авторы прочитали и одобрили окончательный вариант рукописи.

***Information about the authors:*** Rasim Bayraktar – Doctor of Sociology, Professor, Department of Sociology of Religion, Faculty of Theology, Giresun University

Giresun, Turkey

<https://orcid.org/0000-0002-7576-8183>

rbayraktar@hotmail.com

Burhan Bas – Graduate student in the Department of Sociology of Religion, Faculty of Theology, Giresun University

г. Giresun, Turkey

<https://orcid.org/0000-0002-4868-5462>

brhnbs28@gmail.com

<https://orcid.org/0000-0002-4868-5462>

brhnbs28@gmail.com

<https://orcid.org/0000-0002-7576-8183>

rbayraktar@hotmail.com

Burhan Bas. Giresun University,

г. Giresun, Turkey

<https://orcid.org/0000-0002-4868-5462>

The authors have read and approved the final manuscript.

Статья поступила в редакцию / The article was submitted: 16.01.2023

Одобрена после рецензирования и доработки / Approved after reviewing and revision: 22.02.2023

Принята к публикации / Accepted for publication: 25.02.2023

Авторы заявляют об отсутствии конфликта интересов / The authors declare no conflicts of interests

© Расим Байрактар 2023

© Бурхан Баш 2023

© «ИСОМ». 2023